د. محتمدعمارة

الجيابك المالاين

حَقَائِقَةُ أَمْ حَيَاكِ ؟

مكتبة الشروق الدولية

إحياء الخلافة الإسلامية حقيقة.. أم خيال؟؟ الطبعـــة الأولى ١٤٢٥ هـ ــ ٢٠٠٥ م



۱۵۰۱۲۲۹ مثمان ، روکسی القاهرة مثمان ، روکسی القاهرة مثارع السعادة ، آبراج عثمان ، روکسی القاهرة تنبطون وفاکس م Email: < shoroukintl @ hotmail. com >

< shoroukintl @ yahoo.com >

إحياء الخلافة الإسلامية حقيقة أم خيال؟؟

د. محمد عمارة



بسه الله الرحمن الرحيم

﴿ وَإِنْ هَذَهُ أَمْنُكُمُ أَمَّهُ وَاحَدَهُ وَأَنَا رِبَكُمْ فَاتَقُونَ ﴾ [المؤمنيان: ٥٣]. ﴿ إِنْ هَذَهُ أَمْنُكُمْ أَمَّةُ وَاحَدَةً وَأَنَا رِبَكُمْ فَاعْبُدُونَ ﴾ [الأنبياء: ٩٣]. ﴿ وَالفَ بِينَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقَتَ مَا فِي الأَرْضَ جَمْيِعًا مَا أَلْفَتَ بِينَ قُلُوبِهِمْ وَتَكُنَّ الله الف بينَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [الأنفال: ٦٣].

(1)

طبيعة السلطة.. وأنواعها

يقول رسول الله ﷺ : إن بني إسرائيل كانت تسوسهم الأنبياء، كلما هلك لبي محلفه لبي، وإنه لا نبي بعدي، وإنه سيكون خلفاءا _ رواه البخاري وابن ماجة والإمام أحمد.

وقى هذا الحديث النبوى الشريف نبوءة نبوية . . وتوجيه نبوي ، بتميز السياسة فى الدولة الإسلامية عنها فى مواريث الأم السابقة على أمة الإسلام . . فقبل الإسلام ، كان السالد فى طبيعة السلطة ، بمختلف الدول - عبر التناريخ والحصارات - هو "السلطة الدينية ، التي تمزج وتوحد بين الدين والدولة ، وتجعل صلطان الحاكم السياسي دينًا لحالصاً ، وشأنًا من شؤن السماء ، الأمر الذي كان يعوق ، بل ويلمى ، سلطة الشرو صلطان الأم والخضارات . ،

ساد هذا في الكسروية الفارسية ، عندما كان كسرى بحكم كانه أو ابن إله ، فكان قانونه قانونا الهياء لاحق لأحد في الاعتبر اض عليه أو المراجعة فيه . . وساد هذا _ كذلك _ في القيصرية الرومانية - في عهد وثنيتها _ عندما كان القيصر إلها _ وفي عهد نصر انبتها _ عندما كان السابوات يتوجون القياصرة والأباطرة تتريحا دينيا _ في الكنائس والكانب ندرائيات في الكنائس والكانب في منطان اللاهوت والكهنوت ، . ، بل وساد ذلك _ أيضاً _ تحت حكم البابوات ، عندما جمعوا السلطة الرمنية _ سلطة الدولة _ إلى سلطتهم الحبرية الكهنونية ، فكانوا البابوات _ أباطرة ، فكانوا

وقبل كل ذلك، سادت هذه الفلسطة . في طبيعة سلطة الدولة - في الفرعونية القديمة ، عندما كان الفرعون إلها أو ابن إله ، يقول للناس : ﴿ إِنَا رَبُّكُمُ الأَعْلَى ﴾ [النازعات : ٢٤] . . و ﴿ ما علمت لكم من اله غيرى ﴾ [القصص : ٣٨] . . و ﴿ ما أربكم إلا ما أرى ﴾ [غافر : ٢٩].

و في ظل كل هذه الدول، لم تكن الأنم والشعوب مصدرًا لأية سلطة أو سلطان. . كانت دولاً ديئية البالمني الكهنوتي لهذا الاصطلاح.

وحتى الديمقراطية، التي عرفتها دولة مدينة النباء، في التاريخ الإغريقي ... والتي قالوا إن الحكم فيها كان للشعب بالشعب، فإن السلطة فيها كانت جميعها احتكارًا للقلة القليلة من السادة الملاك الفرسان الأشراف الأحرار، . ولم يكن لجمهور الناس، من المقراء أو العامة أو الأرقاء أي حظر في هذه الدولة الديمة الطية . من السلطة والسلطان!

وعندما جاءت العلمانية الغربية ـ مع النهضة الأوروبية الحديثة . . وفلسفة الأنوار الوضعية ـ فاقتلعت هذه القلسفة الكهنوتية والسلطة الدينية من أساسها، وأحلت سلطة الشعب محل اللاهوت، وجعلت الإنسان سيدًا للكون، بدلاً من الله . . فإن أحادية مصدر السلطة وطبيعتها قد ظلت هي السائدة في هذه الدولة العلمانية . .

قفي االدولة الدينية؛ ، كان هناك الاهوت...وسماء؛ ، وحكومة تحكم بالحق الإلهي، وباسم السماء، ولا وجود لسلطة الأمة والشعب ...

وفي اللدولة العلمانية؛ أصبح هناك أمة وشعب، وحكومة تحكم باسم الأمة والشعب، ولا وجود لسلطان الحاكمية الإلهية والشريعة الدينية في تدبير سياسة هذه الدولة العلمانية ومجتمعاتها.

ومن هنا جاء امتياز نظام الخلافة الإسلامية وثمرً فلسفة الحكم فيه عن جمعيع تلك الدول التي مسادت عبير التناريخ الذي سبق أو غناير تاريخ الإسلام. .

فالخلافة الإسلامية ليست دولة دينية ، تلغى سلطة الأمة . . وإنا هي دولة مدنية ، تختارها الأمة . . وتفوضها . . وترافيها . . وتحاسبها . . وتعزلها عند الاقتضاء . . وهي دولة الخلافة ـ تضع سلطة الأمة في إطار سيادة الشريعة الإلهية ، فتكون الأمة فيها مصدر السلطات ، بشرط أن لا تجاوز سلطات الأمة فيها حدود الحلال والحرام التي تقررت في شريعة الله و لأن الإنسان ـ والأمة - في الرؤية الإسلامية الكونية : خليفة لله ، ونائب ووكيل ، وليس سيد الكون الوؤية الإسلامية الكونية : خليفة لله ،

وبهذا جمعت الحلافة الإسلامية، لأول مرة في تاريخ فلسفة الحكم، بين سيادة الخاكمية الإلهية، وبين سلطة الأمة، ، فكانت الدولة؛ فيها مقوضة من الأمة، لا نائبة عن السحاء.. ومستولة أمام الأمة، لا معصومة، فعالة لما تريد، دون أن تُسأل عنا تفعل .. وكانت دولة الخلافة مع أمتها مستخلفة لله _ سبحانه وتعالى _ وملتزمة بإقامة الشريعة الإلهية، التي هي بنود عقد وعهد الاستخلاف .. فالدولة _ هنا ـ ليست سلطة دينية خالصة .. ولا هي متحررة من الشريعة الدينية ، وإنما هي الدولة التي تحرس الدين، وتسوس المجتمع بهذا الدين ، مع استمناد سلطانها من الأمة، وليس من الله والدين .. وهي وإن تولت شئولًا دينية مع الشعارة لهذا الشعود المدنية والدنيوية ـ قإن سلطتها ليست دينية بالمعني الكهنوتي لهذا الاصطلاح .

وفي هذا التعبر بدولة الخلافة الإسلامية - اجتمعت وتألفت سلطات «الشريعية» و «الأمة» و «الدولة» لأول سرة في تاريخ فلسفات الحكم السياسية . . بعد أن كانت «الأمة» مستبعدة من «الدولة الدينية» - ففيها : «اللاهوت» و «الدولة» فيقط - وكان «الدين» مستبعداً من «الدولة العلمانية» - ففيها : «الأمة و «الدولة» فقط لا غير ، «

ولقد أدرك علماء الإسلام وفقهاء السياسة الشرعية حفيقة هذا التمبّر والامتياز لدولة الخلافة الإسلامية .. وتحدث عنه العلامة ابن خلدون الامرية .. وتحدث عن حقيقة الملك وأنواع الحكم في الأم والخضارات، فقال ١٠٠٠ ولما كانت حقيقة الملك: أنه الاجتماع الضروري للبشر . . وجب أن يُرجع في ذلك إلى قوانين سياسية مفروضة بسلمها الكافة ، وينقادون إلى أحكامها .

فإذا كانت هذه القواتين مقروضة من اتعقلاء وأكابر الدولة وبصرائها كانت سياسة عقلية .

وإذا كانت مفروضة من الله، بشارع يقررها ويشرعها، كانت سياسة دينية نافعة في الحياة الدنيا وفي الآخرة.

وذلك أن الخلق ليس المقصود بهم دنياهم فقط. . فالمقصود بهم إنما هو دينهم المفضى بهم إلى السعادة في آخرتهم . . فجاءت الشرائع بحملهم على ذلك في جميع أحوالهم من عبادة ومعاملة ، حتى في الملك ، الذي هو طبيعي للاجتماع الإنساني ، فأجرته على منهاج الدين ليكون الكل محوطًا بنظر الشارع .

فما كان من الملك بمقتضى القهر والتغلّب، فجور وعدوان، وملموم عند الشرع، كما هو مقتضى الحكمة السياسية.

وما كان منه بمقتضى السياسة وأحكامها فمذموم أيضاً ؛ لأنه نظر بغير نور الله : ﴿وَمَن لَم يَحْفِلُ الله لَه نورا فَسَمَا لَهُ مِن نُور ﴾ [النور: ١٤] ؛ لأن الشارع أعلم بمصالح الكافة فيما هو مغيب عنهم من أمور أخرتهم . وأحمال البشر كلها عائدة عليهم في معادهم، من ملك وغيره . . وأحكام السياسة إنما تطلع على مصالح الدنيا فقط ﴿يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا ﴾ [الروم: ٧] . ومقصود الشارع بالناس صلاح آخرتهم، فوجب بمقتضى الشرائع حمل الكافة على الأحكام الشرعية في أحوال دنياهم وآخرتهم، وهم الأنبياء ومن قام فيه مقامهم، وهم الخلقاء .

القد تبيَّن لك من ذلك . . أن:

(۱) بنت تصنعي. هو حمل لكافه على مقصى العرض و لشهوه

(۲) والسياسي هو حمل لكافة على مقتصى لنظر العقبي في جلب المصالح الدنيوية ودفع المصال.

الخلافة دولة المؤسسات

وليده حيلت حيث عد فللغاء عالمه في الأمام المامة والمحيى في طبهد للتابات درد دامت العالم "التالية تابك في المامية المام عاصفية العالمة الرابات في المامية في الدانة المامية المامية

الياء د ده سعد المسال و ۳۰۰ م

٢ ـ وصعدس الربيم [٣ هـ ٦٢٦ج] ٣ ـ وعبدالله من رواحه [٨ هـ ٢٩٩ م] غُماور هم بن مدلك س العجلان [٣ هـ ١٦٢٥] ٥ ـ و سراء بن معرور [١ هـ ٦٣٢ م] الروعيد لله س عمروس حراء [٣ هـ ١٢٥م] ٧ ـ وسعداس عناده بن دليم [١٤ هـ ١٣٥٥م] ٨ ـ والبدرين عمروس خيس [٤هـ٢٩٥] ١١ ـ و سعدس خفير [٢٠هـ ١٤١٥] ١١ ـ وسعيدين خيثمة بن احارث [١٩٤٦م]

ه فينحد و سبب به الآنوان د د الآنو د ما دونو د و د سبب د الراس الآنوان م الانوان د ۱۹۰ و د د الانوان د ۱۹۰ و د د الانوان د ۱۹۰ و د الآنوان د ۱۹۰ و د الآنوان

و من المنظم ا المنظم المنظم

الا به الدرائي المرافع الأن الدر المحد و الأنه المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد والمحدد المحدد ا

مقاصد الخلافة الأسلامية

ا بياند له مدالات مقيد ما يو هده المنتسب الماد الم المقسوم النساعات الماد الماد الماد الأدار و الأدار و الادار الماد ال

ا المامان الراد الادارات الي في في يقيد والبيان با هذه ملكم مد د حدد والدالكم فدمندول في الاستاد الادارات في با هذه ملكم مد و حدد و دارنگوف تفود ها در در ۱۳ ما ما منطقه محس به حسیعه و لا تفرف ه [ال عدار ۱۳ ما ما ما ما ما فدینها به عضت دانی لا اس حسامان ساساین فوینها و یکی به عاملیها به حرم حکمه به

[TH July]

الع فيده سية الدوج ، يت الا أن المعلم عالم الأن الأن الأهلية. الواحدة : .

كد سيه من سد در الأدران بي جيسها بده حال الأساء المالية المال

فيات فيور لاده يحد من بالمله بالدار و ما المدود الاستادالإمام. المدود الإمام.

امن معموم أن الشريعة الإسلامية قامت على أصن و حد، وهو وحنوب الأنقيب، بهت على كن مسلم، في أي منحل حل وإلى أي بعد ارتحل، فودا برن سند إسلامي حوات عليه أحكام الشريعة الإسلامية في دلك بنيد، وصاراته من حق ما لأهله، وعليه من حق ما عليهم، لا يميره علهم غير، ولا أثر لاحتلاف اللاد في حتلاف لأحكام

نعم، قدیکون حکم فی نقص سلاد جعیّ وفی نقصها مانکّ، مثلاً، ولکن هد لا آثر به فی حق، لیشخص او علیه، فمثی قصی به او علیه فله با فضی به به، وعلیه اده ما قصی به علیه، علی آی مدهب کان، مثی کان الفاضی موالی فی طرف احاکم بعام، رد حکم الحاکم پرفع الخلاف،

ولا دكر لاحتلاف لأوطان في اشريعة لإسلاميه الافيما شعف بأحكام لعادت، من فصر الصلاة ليمسافر، وجوار بقصر في رمصان، وقد يشع ديث شيء في حتصاص لمحاكم، من حيث بمسن حهة بئي يكون بقاصيها عق في أن يحكم في لدعوى أبي برقع بيه من شخص عبي آخر، هن هي محل بدعي؟ أو محل لمدعى عبيه؟ عبر أن شيئًا من ديث لا يعير من حق بلمدعى أو بدعي عليه، فالشريعة واحدة والحقوق واحدة، يستوى فيها الحميع في أي مكان كالوامن لبلاد لإسلامية، فوض السلم من الملاد لإسلامية هو لمحل لدى يبوى لإقامة فيه، ويتحد فيه طريقة كسنة لعيشة، ويقر فيه مع أهنه، إن كان به أهن، ولا يبطريني مولدة، ولا إلى المدالة ي شأفيه، ولا ينتفت إلى عادات أهن يبطريني مولدة، ولا إلى المدالة ي شأفيه، ولا ينتفت إلى عادات أهن بلده الأولى، ولا يني ما يتعارفون علله في الأحكام والمعاسلات، وغا بلده ووطله الذي يحرى عليه عرفه وينفذ فله حكمه هو الدد الذي لتقل يهه واستقر فله، فهوار عية خاكم الذي يقيم أحث ولايته، دون سواه من سائر الحكّام، وله من حموق رعية دلك الحاكم وعليه ما عليهم، لا يميره عنهم شيء، لا تحاص ولا عام،

أم حسية فلبست معروفه علد للمصيل، ولا لها أحكم تجرى عليهم، لا في حاصلهم ولا عامتهم، وزعا حسله علد لأم لأو وبية تشبه ما كال يسمى عبد العرب عصله، وهو ارساط أهل فليله و حده أو عبدة قلماش للسب أو حلف يكول مل حل دلك لا تساط أل يلصر كل مسلب ربيه من بشاركه فيه، وقد كال لأهل العصلية دالت القوة و لشوكه حقوق يمتازون بها من سواهم.

حاء لإسلام فألمى تنك المصنية، ومنحا البرها، وسوى بس ساس فى الحقوق، فللم بلو للسلب ولا تنما ينصل له أثر فى خقوق ولا فى لأحكام الدخلية لا أثر لها عبد السلمين قاصة، فقد قال صلى الله علم وسلم الربا لله أدهب عبكم عُبيّة الحاهلية [عصمها]. وفنجرها بالأباء، إلى هو المؤمل تقى وفاحر شعى، ساس كلهم للوادم، وادم فل الراساة وروى كذلك علم الحليس مناص دعا إلى عصلية،

وباحملة، فالاحتلاف في لأصاف النشرية، كالعربي، والهلدي، والرومي، والشامي، والمصري، والتولسي، والمراكشي، عا لا دحل له في احتلاف الأحكام والمعاملات لوحة من الوحود . ومن كان مصريًا وسكن في بلاد المعرب وأقام بها حرات عليه أحكام بلاد المعرب، ولا ينظر إلى أصله الصري بوحه من الوجود

وأما حقوق الامتيارات، المعلوعية فالكابيتوالاسلودة، فلا يوجد شيء منها بين حكومات الإسلامية قاطنة، فنهده بلاد مراكش وبلاد أمع مستقنة عن الأحرى، وكلت الحكومتين مستقل عن الدولة العشمانية، والا يوجد شيء من حقوق الامتيارات بين حكومة من هذه الحكومات وأحرى منها، وما تره من الوكلاء لحكومة من كش مثلاً في الممالك العثمانية الا يعشرون سفر عاشل سفر عالدول الأحسية، وإنما هم وكبلاه لشخص خاكم ورحال دونته القصاء بعض عصالح الخاصة ولمساعدة مو صيهم البحا يعرص لهم من الحاجات، ولا أثر بهم فيما يدخل في الشرائع والأحكام

وما يوحد من أثر للامتيارات في خفوق لرعبة شاه بعجم وسنطان مراكش في بعض الممالث الإسلامة ، كمصر ، فإن الإبرائين والمعاربة قد بالو ضراء من الامتيار بائتقاضي إلى المحاكم بمجتبطة من عدة سوائد، دلك الذي تراه من أثر الامتيار يناقص أصول لشريعة الإسلامية كافة ، فلا أهل السنة يحيرونه ، والا محتهدو الشيعة يسمحون به ، ورق هو شيء حرايات فلسوق بعض برعايا وميل المحاكم لمحتبطه إلى للوسع في الاحتصاص ،

وما قصت به بعض العوانين المصرية من أن مناثر العشمانيين لا ينابول حق لتاوطف في مصالح حكومة المصاربة، ولا حق الانتجاب في محالس شور ها إلا نقلود محصوصة ، يشبه تقرير حقوق في التحاب منحالس البندية ، فللمجلس للذبة الإسكندرية ، مشلاً ، لا يدخل في الشجاب أعصائه للقيمُ بالعاهرة ، فهو من ناب تقصيل سكال لكاب على سكان غيرهم ، ورشر هيد أو نشف بالنصر في الحافع على هؤ لاء نقر بهم ، مع مسواه الكل في الانتساب إلى شريعه و حدة ، و شبر كهم في الحقوق لتي قررتها تلك شريعة ، بلا امتيار

هد ب تقصى به شريعة الإسلامية، على احسلاف مداهمه، لا جسية في لإسلام، ولا مثيار في الحقوق بين مسلم ومسلم، و سند الذي يقيم فيه المسلم من بلاد مسلمين هو بنده، ولأحكامه عبيه بسلطان دون أحكام عيرة و به أعلم عا"

هلا مشهد في سبب والدائمي ميد والدائم من المائم المنافعة منطور من المنافعة المنافعة

عي شيراتم الإسلام وعني هده رن الأصبر ورأحكم بشريعه أنها جعاب جميع بأسء سينسس فهي دردن أحكام وتسمية إداهي واحية النصيق في در الإسلام سي حملع لقيمين فلها من مستمس وادمس ... و لواحب عصقه من أحكام شريعة لإسلامه عني حمع لعبيس في در لإسلام، كو يعاملات، لا فرق في دلك بين أحوال عسبة وأحوال شخصية ا فول هـ يعرفه لقعه لإسلامي، وهو دخيل علمه استحدثه لكنات في هدا لعصوبه متأثرين في دلك بالمصم الأوروبية التي دحلت حديث العأحكام للعاملات جملك بأصواء عالعلوا ملها بالدن والعقوب وما لعلق بالمواريث ويوصاناه وماتليل لاهليه واحجوا ومايليو بالأنكحة والمقاب بحث تطبيعها دعد استشاء بالصفة اعنى حميع تقيمس في قارا لإسلام من مستمين وغير مستمين ... وفي مسائل فسنة ساهي الرواح

وبعى لمهر وتقوم الحمر والحبرير - تتصل بالعقيدة والدين، شرك عير المسلمين وما يدينون ولكن - حتى في هذه المسائل - يشر فنعول إلى القصاء الإسلامي فيحكم بينهم بأحكام دينهم، إلا إذ تراصوا حميعًا على التحاكم إلى أهل منتهم وهذ محكيم مناح للمستمين

وبقد حاه في [محتصر بقواعد الأساسية في الأحوال الشخصية بنظوائف لكاثوبيكية] كما هي مذكورة في [محموعة جلاد] ج 0 ص ٢٩٩هـ (إن الشريعة المسيحية لم تأت بأحكام حصوصية ديبيه في شأل لوبي، والوصى، و خَخْر، وانهنة، وانوصية، و للفيص، وتصوفات المريض، والمواريث؛ لأن المسيحيين يخصعون ديامه لأحكام ملوكهم في مثل هذه الأمور، حيث كانت تنث الأحكام مصفة لقو عد العدل والحق، فتسرى إدن على عسيحيين شوائع ملكهم (٢٥٠)

ا فیم او خان الرائد الداخر الداخر و احداث خانه الأسامیة المنابون و فاقد میان و خان الحاملة فی خیفت از لاد الادمار الح بشلمیا

بدل هي بدفيد باد الاستهاد و المهاد حالاو باد الاستهاد المعلق المستهاد الماد المنته المستهاد المستهاد الماد المنته المستهاد الماد المنتهاد المنتهاد

عرب بند بع تنمیلاداده جعلت هند الشراق فلک معالم الاسلامي بعدان کان قلبًا بفعالم المسیحي

(1)

محاولات التجديد

وقسل حاج الأستنف المداني المستنف السيبانة الماليون المراكة الماليون المراكة الماليون المراكة المراكة

رقی ده الأدم البیان با بیشه لأسلامیه کا به حمد البیل لافه ای رکالا الرکال دارید البیک الفیانی رکالا الرکال دارید البیک الفیانی البیلا المال البیلا المال البیلا ال

وریز باده سبه عصیه بن قبله البلاد الأسلامية التي سنطب في قبطته الاستعمار الإنجسري دمن مثل مصراء ، والبند

قين من فأدرية الماري تركيما] ما إلى البيشاور الماريك كستان] مادولا إسلامية متصعة الأرضى، متحدة العقيدة، يحمعهم نقر ب وهم عتارون بين أحيال الناس بالشجاعة والسالة .

أليس لهم أن يتعفوا على الدب و لإقدام كما تفق عليه سائر الأم¹⁰ ولو تعقو فليس دلك سدع منهم، فالاتفاق من أصول دينهم

هل أصاب الخَدَرُ مشاعرهم فلا يحسون بجاحات بعصهم العص؟! أليس لكن واحد أن ينظر إلى أحيه عا حكم الله في فوله ١٠ بسا بسوميات حودة [الحجرات ١٠] فيقيمون بالوحدة سدُ يحون عنهم هذه لسيوب المتدفقة عليهم من جميع الحواسا؟!

لا التمس بقولي هذا أن يكون مالك الأمر في احميع شخصًا واحدًا، فإن هذا رى كان عسس ، ولكني أرجو أن يكون سلطان حميعهم القرأب، ووجهة وحدتهم الدين، وكل دى مُلك على منكه، يسعى نجهده خفط لأحراما ستطاع، فإن حياته نجياته ويفاءه بنقائه ألا إن هذا، بعد كونه أساسًا لدينهم، تقصلي به الضرورة، وتحكم به الحاجة في هذه الأوقات - هذا ال الاتفاق - هذا ال الانفاق الله :

وفي تسعيبات من ماسع عمد المدد حيدان من الأفعامي اي المستعدد عمد عمد المام (١٣٣٦ - ١٣٣١ م. ١٤٧ م. ١٤٧ م. ١٣٣١ م التصور عملي الدولة الخلافة اللامر درية ، عرضه على السلطان، عمداد قال به ، قيما يشبه المالية السعيمية ، لتحديد الخلافة وإداريها

ایا مولای إن أجر ، السبطة أحدت تتمكث، خراء بعد لأحر، فصار من الواجب بطم الممالث، وأجبراهم، يسلك من لبطام أوثق وأشب وأحكم. .

إن السنطنة العثمانية تتألف اليوم من ثلاثين ولاية ، ومساحة أملاكها في آسيا فقط ستمانة وواحد وستين ألف ميل مربع ...[ومساحة برنطانيه وأيرلندا مائة وعشرين ألف ميل افتأمن!]

فتبدأ [به مولای] ماسعید مها، والمطموع فیها، مثل طرابس لعرب فتحفه حدیویة، ثم إلی ولایات بعداد، فالنصرة، فالموصل، فتحفلها حدیویة، وإلی بیروت، وسوریة، وحلب، مع القدس، فتحفیه حدیویة، ثم إلی حراثر بحر سفید، وکرید، مع أدرية، وملائیك، فتحفیه حدیویة ویشترط علیها تعزیر لعمارة اسحریة ... [الأسطول] قبل كل شيء.

ثم الحجار، فتجعل حديويها الأقدر من الأشراف لهاشميين ليوم، والأحسن سيرة، ثم للمن، وحديويها يكوك الإمام الريدي أم لأناصسون وولاياته قسونية، وأنقسرة، وأيدين، وأطنة، وقسطموني، وسيوس، ودار نكر، ونتليس، وأرضروم، ومعمورة العرير، وال، وطرسرون، فشقسم بني ثلاث حديويات، بكون لكن حديوية منفد بحرى، الواحد على السحر الأسود[م في سيواس أوضامسوم و شابي في برومة، والثالث في أومير

وبلاد الأسبال، وهي ولابات قبوطسوه، وياسه، وأشتقبوهره، ومناستر، فتجلها خليوية أيضًا.

هده ـ پا مولای عشر حدیویات، بل عشر محابك، كر ، حدة مها أعظم موقعًا من الیونان، وأكثر مساحة، وأخصب أرضًا، وأنشط فومًا، وأرجح عنقولاً، وما يقاصدهم عن النجاق عن المنصل عن استطالة العشمانية، أو التموق عليهم، إلا شكل احكم، وقيود وأعلانا مركرية القائمة بنهمم، موهنة بنعرائم

ثم، متى بهصت تبك لمقاطعات والخديويات، وأحدت بصيبها من البرقى و لعمران، وصدرت، مثلاً .. حديوية العراق مش حديونه مصر، ثروة وبطام، لا شك في أن إبران شرع بقام السبطة العظمي، الاتحاد معها، إذا هي في أمس احاجة لشد الأرز، وتصول كيانها من مطامع العرب، الموجه بحو عموم دون، اشرق

ثم، ما أسرع لأفعاد للانصمام في دلك لسلك، سبك جثماع كلمة دول الشرق الإسلامية تحت رايه، خلافه العظمي و لسلطنة الكبري ثم، ومنتى تم ديك وسيتم إن شاء الله هن يقبعه أهن لهده ورحاتها وأمراؤها، والماثة وثمانون مليونا من المسمين، عن نصرة الخليفة الأعظم واللحاق لشد ساعد إحوالهم ليدفعو عارة العرب عن بدون الإسلامية في الشرق، وعن هندهم أيضا، أو ينهصوب لهصة الرحل الوحد للتحلص من ربقة الاستعمار والمستعمرين، ويرجع الشرق للشرقين وما دلك عنى الله تعريز الا

مكد صوح حيار بدي لافعاني مشاوط مساسيا النصية. سخماله حلاقة لإسلامية الباطنية ، يا كانا حاص بسبط حدد حميد على حكم فيصليه طلى براداء بدينة للهمم فيدائع هذا للمامح الإسلامي من أن يرى النورا .

کماکان دیاب اسلح محمد رسید صد (۱۳۹۳ با ۳۵۷ افرام ۱۹۳۵ می ایسان سالامید احتراب به معالیه فر از لاستعید انعازیی، ایدان جنبیعت فواه فراهند طور زیاده در عبد سافصالیدت علی انعاد احلاقه الاسلامیده اناکسد وغاد انواحدد الاسلامید اید انجینه از ایدان ایدان جنب و حدد سافتان استاسی با ۱۳۳۸ می ۱۳۵۵ میشر فراد

080

وهكد كي حدد حرف لاسرافيه والاستصهاء مصعبها المعلقة في لعصو معلقاً من معالم لفره والحصراري للتعطة الإسلامية في لعصو حديث والالعبه فكراه والإعلياء التعلق في للسافات والاهاء للقطة دفي للصب الذي من الدراء الدسع عبد والاعتداد الأولى في القرار العشراني

اسقاط الخلافة الاسلامية

ه عدد حرب با سده ده المحادث و المحدين ، وحد ما العديد المحدين ، وحد ما العديد المحديد المحديد

السلحات د الم الهجاء المله او بشام بسأل، والعراق، وفارس أمحا من الأراض ح

و من المحمود و المحمود و

الا من المناسب المناس

- Maria La Caracteria de Carac

الاسلامية السياس سيسا الدائية التواكد التي المسالات الإسلامية المسالات المسالات الإسلامية المسالات ال

متحرد ثامًا من صفة الكهنوت؛ لأن حكومة بسلمين ما كانت في أي رمن أو طرف حكومة دينية، وتم يوجد فيها تعاقب رسولي ١٩٠٠

قاو با میں دارسا داری فیب بہا جا اور داریا جہ و علی طييو سا الكولات الأراضيطينية أراج الكواليوا افتعا أشوع الله ساسي وتعالى الرياتي بالعلم مي سب ١٨٨٩ ـ ١٩٧٣م] ـ الصيب حسم سبيع على م البيار عرا عدد الدائدة فيدار الأقبلا يطن بمص بدين تحدمهم طواهرا الأمور أن يصام حكم لإسلامي...[في العهد السوى وفي خلافة] ـ كان بطات ثيوڤر طيًا - يستمد سنصابه من الله، ومن لله وحيده، ولا شأن للماس في هذا السلطان ... ولا شك أن هذا الرأي هو أنعسد الأراء عن ... الهيوات. ولك أن الإسلام لم يسلب الناس خبريسهم، ولم يمنك عبيهم أمرهم كنه، وإي برك بهم حربتهم في خدود ألى رسمها لهم لقدترك ثهيم عقولا يستبصره وقبونا تستدكره وأدبا بهجرفي أبابلوجو خير والصوات والصلحة العامة والمصالح الحاصة ما وحدو إلى دلك سبيلاً - وما من شك عن أن جسفة من حدماء المبدمين ما كانا ليمرض بعسه وسلطانه عليهم قرصا إلا أن يعصهم عهده وبأحد منهم عهدهم ، ثم بمصي فيهم لحكم بمقتصيي هدا لعقد متنادن بينه وبينهم الإسلامية عهدانين بسنمين وحنفائهم الراقدقام أمرا خلافه كنه عني البيعة، أي عني رصا الرعيه، فأصبحت الخلافة عقدً بس خاكمين والمحكومين، يعطى التنفاء على أنفسهم العهد أن بسوسو مستمين باحق و بعدل، وأنا يرعوا مصالحهم، وأنا يسيروا فيهم سبرة سي ما

ومنعهم دلك، ويعطى السلمون على أنفسهم العهد أن بسمعو ويطيعو وأن ينصحو ويعبنو - حنث، فإن الرأى تقائل بأن نظام لحلاقة إند هو تنظام لثيوقراضي الإلهي - هو أبعد الأراء عن الصوات

لم يكل مصم حكم لإسلامي مطام حكم مطبق، ولا مصاب ديمقر طيّه عبي محو ما عرف اليودان، ولا نظام ممكث أو جمهوريّ أو قبصريّ مقيدًا عبي محو ما عرف برومان، وعاكان مطامًا عوبيّ حامصً، بين الإسلام به حدوده العامة من جهة، وحاون المسلمون أن بمنتو ما بين هذه احدود من جهة أحرى معد كان بطامً إنساني، ولكنه عبي دنت تأثر بابدين إلى حد بعيد حد ما يكن لخيفة يصدر عن وحي أو شيء يشبه لوحي في كل ما يأتي وما بدع، وبكنه عبي دلك كان مقيدًا عا أمر الله به من إقامة حق ورفسر را لحدل وريشار المعلوف واحتساب ملكر والصندود عن المعراد العيداد عن

هكدا شهد طه حسس لمحلامة الإسلامية - ونفي عنها تهمه الاستبداد، . وقرية التيوقراطية جميعًا . .

(1)

الإحياء المعاصر للخلافة الاسلامية

⊕ من قبلیا د الاید الاه درخاند و جندادی ایران ایران استاف حالافید
 لا سالاهیده اینان درخان شب بیشد د دیو بشخصه می استخدار استخفیط
 لا خارده احداد خالافید اه بخار فی به ب حقید د دا غیر اضادف ایجتار
 « بلایه ما فیدا خیلی با فیم الاستامی فی مستخدات
 میلایه ما فیدا خیلی با فیم الاستامی فی مستخدات
 میلایه ما فیدا خیلی با فیم الاستامی فی مستخدات
 میلایه ما فیدا خیلی با فیم الاستامی فی مستخدات
 میلایه ما فیدا خیلی با فیم الاستامی فیلیدی بنانده اینان الاستامی فیلیدی با فیمان با فیمان اینان الاستامی فیلیدی با فیمان الاستامی با فیمان الاستامی فیلیدی با فیلیدی با فیمان الاستامی فیلیدی با فیلیدی

المداخرورو حدود للبيات بقده حافظ لأسدامية الأوالد المامية المامية المامية المامية المامية المامية المامية الم المامي منت بها المامية المنافز المنت المقدم المستداد بهامة المامية المامية المامية المامية المامية المامية الم

وگار فلیه نشد بعد لاب الاب و ماه البانون حدیث است الحد از فی سینهبوری شد را ۱۳۹۰ م ۱۳۹۱ م ۱۹۹۱ د ۱۹ م] می بدین بوفیرو علی د البه با بح حیافیه لابد الاب ادفیلهم بیدبولی و بدستوری از بنه دار چارین عمد رساند با کند دفی بدلول از علیم با بعدف یا با دو علی حالد بعدل فی است ادا کندای] دفاهه ور با ها های است ایما ها فیسول ساید در ایمان با ایمان با ایمان در ایمان در

و في الداخلي المحاسل المحاجم الداد الدام المحاجم الداد المحاسل المحاسبين المحاسبين المحاسبين المحاجم المحاسبين المسهوري وانتقد

العلماء لتصديب السعود المعاصر عات الوطنية والقرمية واللين العدمون سعث العامر عات الوطنية والقرمية واللين المحلمون سعث العامم لإسلامي كما كان في عهد عمر س حصات [٤٠] في السمور العداسي [٩٥] م ١٩٨٤هـ ١٩٨٤م] الوائد العداسي [٩٥] م ١٩٨٤م.

ا منه د سبه المحاصل المال و المال ا

الم حمص و المداوسة الم الدي المستدين الم المواد الإسلامية و المحاد الرسم الديم المالي الم المواد المحاد الإسلامية و المحاد المح

منوره سبب بعى سبب بى بحرام دامه دست بديد سبب بى براسان الاستان بيوم بصور إقامة بطام اخلافة براشدة أو بكاملة، فلا مناص من فامة حكومه إسلامية باقصة، وديك عنى أساس حالة الصرورة، ليصروف لتى يمر بها العالم الإسلامي حاليًا.

وهذا لنظام الإسلامي لناقص ينجب اعتساره نظامًا سؤقتًا، وهدف للذبي هو السعي إلى تعودة مستقبلاً للخلافة الراشدة (الكامنة)

إن نظام اخلافه بر شدة التي يحب إقامتها مرة أحرى في مستقبل يجب أن يتصف المرونة المدارأينا أن بشريعة الإسلامية لا نفرض إطلاقًا شكلاً معيدً لنصام خكم، وكل نظام يتوفر فنه الحصائص الثلاثة الميرة لنحلافة هو نظاء شرعي وصحيح

مه يجب عليم أن بأحد في الاعتمار الانجاهات القوممه و البرعات لانقصائية في نعص الملاد الإسلامية، وهي تجاهات برد ديومًا بعد يوم الملك، فإنه يحب عيد أن محد حالاً يمكن أن يصمن صورة من ا وحدة بين الشعوب الإسلامية مع إعطاء كل بند بوع من حكم الداتي الكامل...

إن وحدة الإسلام في صوره متطرفة عبر مربه لدوله مركزية لم تعد عكلة الآب، وإن فكرة مكويل منصمة للشعوب لشرفيه يمكنها أن بوفق بين الاتجاهات لقوميه ساشئة، مع صروره تأميل فمار من لوحده بين الشعوب الإسلامية»(١٣).

أولاً أن الخدمة بيس حاكث مديّ فحسب، بن هو أنصّ برئيس الديني للمستمين، ولا يتوهم أن للحدمة سنطة روحية ثسيهة عا تسبه الصاري للداد في روما، فاحليفة لا يملث شبثًا من دول لله، ولا يحوم من الحلة، و بيس به شفاعة يستعفر بها للمدسين، هو عند من عباد الله لا يملك للمله صراً ولا للك، وفي أمور المسلمين في حدود معينة

ومعنى أنه لرئيس لدنى للمسلمين، أن هنك مشاعر عامة يقوم بها المسلمون حماعة كصلاء لحماعه، والحج، وهذه لا تسم إلا بإمام العو لخليفة، بديث نطبق كممة إلامام حاصة على خليفه إدا والى حتصاصاته الديسة، ونطبق عليه لقب أمير المؤملين إدا والى حتصاصاته عدله

ثالث أن الحليفة، في منتهم ن ملطته شفلدية، يحت عليه أن لطق الحكام الشريعية لمراء، ولسن معلى هذا أنه مبراء بالسلير على ملاهب حاص من للدهب للمراوفة، فله لن عليه وهو ملحلهم أن لا عي طروف الرمان و لكان، وأن لظلت من المحتفدين أن اعتمع كلملهم على ما فيله لمصلحة لهندة الأملة، ولو حالف دلك كل للدهب للدولة في لكتب، ومعلوم أن إحماع للحهدين مصدر من مصاد النشرية

ليك الرسيطان حسمة بحد أن يستبط عنى حميع له به الإسلامي، فوحدة لإسلام حجد أساسي في لداله لاسلامية ووجدة لإسلام تستشع وحدة حسمه ليجب أن يكون على رأس الإسلام حليمه وحد، وهده هي حلافه لكاللة ولك لعدال دالله للحم للسلمين دوفد غرف وحدتهم أن للقسمو ألك لكن أما حجومه الميجور تعدد حليمة للصرورة، ولكن حلافه هذا كون حالاقه عد كالمنة.

عبى أن الحلافة الكامنة يمكن خقفها إذا حسعت كنمة بسعم ، لا عبى أن تكون نهم حكومة مركزية واحدة، فدلك قد نصبح مستحالاً، بن يكفى عبى من أرى أن تشقرات حكومات الإسلام محسفة وأر نفاهم، نحيث يتكوّل منها هيئة و حدد شبهة (بعصله أنم سلامنه بكون عبى رأس حكومات، وتكون هي هيئة حلاقة، ولا سبعاراً أخو بهذه الهيئة مجلس مستقل ملها، يكون قاصرًا على لنصر في لشئوب للبيلية للمسلمين، ١٩٤٠.

فلا فل ما من ملا ل في فلا حال الأسافية المعلمية المستواء في الما الله المنافية المنافية المنافية المنافية المن المنافية المنافية

...

يحمول وطبهم، ويحرصون على وحدثه الفومية بهذا الاعتسار، ولا يحدون عصاصة على أى إنسان أن يخلص لمدد، وأن يفني في سمين قومه، وأن يتمنى بوطنه كل محدو كل عز وفحار

ثم إن الإسلام حيف بشأ عربي، ووصل إلى الأم عن طويق بعرب، وجاء كنابه لكريم بنسب عربي مبين، وترجدت الأم باسمه على هد بنسان وقد حاء في الأثر فيذا دل العرب دل الإسلام، وقد تحقق هم بعني حين رال سنعال العرب اسياسي فالعرب هم عصمة الإسلام وحواسه.

والعروبة ـ كما عرفها سبي يؤين ـ فيما يرويه بن كثير عن معاد بن حساسرصي لله عنه . قالا إن العربية اللساب، ألا إن بمربيه بسبانه ومن هما كانت وحدة بعرب أمراً لا بدمنه لإعادة محد لإسلام وإقامة دولته وإعراز سبطانه ـ ومن هنا وحت على كن مسمم أنا يعمل لإحيام لوحدة العربية وتأييدها ومناصرتها

لقى عليه أن الحدد موقف من الوحدة الإسلامية و حق أن الإسلام كما هو عقيدة وعددة، هو وص وجسية، وأنه قد قصى على الموارق السبية بين الدس، فالله الدارث وتعالى المعود الما السامات حامه [الحسحارات ١٠] و سبى المريخ يقدون الاسلام أحسو المسمر والمسمون تتكافأ دماؤهم، ويسعى للمشهم أدناهم، وهم يد على من المواهمة، ،

إن الإجوال عسلمين يحترمون قومنتهم حاصه باعتبارها الأساس

الأون بتبهوص المشود، ولا يرون بأمد أن يعمل كل يسبن بوطبه، وأن يقدمه في العمل على سواه ثم هم، بعد ذلك، يؤيدون بوجده لعربية باعتبارها خلقة شائية في النهوص، ثم هم يعملون للجامعه الإسلامية باعتبارها السياح الكامل للوطن الإسلامي العام

ولى أن أقول، بعد هد إن الإحوان يريدون الخير لنعالم كله، فهم ينادون بالوحدة العالمية؛ لأن هذا هو مرمى الإسلام وهدفه، ومعلى قول الله اثنارك وتعالى (* ولا المدال لا رحبه للعسر * [الأسيام (١٠٧]

وأنا في على، بعد هذا البيان، عن أن أقول إنه لا تعارض بين هذه الوحدات بهذه لاعتبار، وبأن كلاً منها تشد أرر الأحرى ومحمق العاية مها، فإذا أرد أقواء أن يتحدوا من الماذاة بالقومية حاصة سلاك يميت لشعور بما عداها، فالإحوان السلمون بيسوا معهم ولعن هذا هو العارق بينا وبين كثير من بناصاله الهارق بينا وبين كالير من بناصاله الهارق بينا وبين كالير من بناصاله الهارق بينا وبين كالير من بناصاله الهارة المناطقة ال

0 0 0

الدو سد درك سبيه و دم و سد و بدل بعث حافه الداهمية المساد و مداه المساد بيت بدلوه الداهمية المساد و المداه المساد بيت بدلوه المساد و المداه المساد و المساد المساد المساد المساد المساد المساد المساد و المساد المساد

- الهصة تشاول الشريعة الإسلامية و جعلها مطابقة لروح عصر، وهده
 بنهصة تششر في كل بدول لشرقية
- ٢ مهيضية تتماون بمعية بعربية، وإدخال ما يحب إدخابه عسها من التعديلات، وتوحيد المهجات المختفة فيها بقدر الإمكان
- ٣ به عبدة ، قتد صددية ، تتدون ربط السلاد المستقلة بمعاهد بنا تحربة واقتصادية و تحاد حمركي أو ما يشه دلك

٤ بهصة لإحياء العنوم والمعارف الشرقية، وبحاصة الإسلامية!

دريك راب حسل من المداد حداد الاد الديالات المستخدم المداد المداد المستخدم المستخدم

و خليمة مناط كثير من الأحكام في دين الله، ولهند قدم الصحابة ـ رصنوان الله عليهم ــ النظر في شأنها على النظر في تجهيل النبي الله: ودفعه حتى فرعوا من تلك الهمة واظمألوا إلى إنجازها

والأحدديث التي وردت في وجنوب نصب الإسم، وبيان أحكام الإسامية، وتقنصيل منا يتعلق بها لا تدع منحالاً لنشث في أن و جب مستميل أن يهتموا بالتفكير في أمر خلافتهم مند حورب عن مناهجها ثم ألفيت إلى الآن. و لإحوال بسلمون، لهدا، يجعلون فكرة خلافه، والعمل لإعادتها في رأس مناهجهم.

وهم، مع هدا، يعنقدون أن دلك بحتاج إلى كثير من التمهيدات التي لا بداملها، وأن خطوة ساشرة لإعادة،خلافة لا بدأن بسبقها خطوات

لا بدامن تعاول تام ثفافي و جسماعي و فشصادي بن لشعوب لإسلامية كلها، يني دبك بكوت الأحلاف و للماهدات وعليد للجامع و لمؤتمر ب بن هذه سلاد . ثم يني دلك بكوس عصنة الأم الإسلامية، حتى د استوش دلك للمسلمين كاب عنه الإجماع على الإسام الدي هو و سعة لعلماء ومنحمع الشنمان، ومنهاوي الأفشادة، وطل لله في الأرض) (١٧).

存布券

ا نجر سیجفت کر میرد کی ہے کہ فراہ ہے۔ کا افاد اور دار کے سام ایا کا دستاد مست نے باکر سمت الا اور کا ایک ایک کا ایک کار ایک کا ایک کا ایک کا کا ایک کا ایک کا ایک کا ایک کا ایک کا ایک ال بالمعلى و المعلى ال

持线的

ر مكيد بن محدود بي ديك حسد افعية الاحلما ، ولا وهيت الاحساد افعية الاحلما ، ولا وهيت الاحساد افعية الاحساد افعية الاحساد وحطي الاحساد العالم فكرا وحطيم الاحساد الاحساد الاحساد الاحساد الاحساد الاحساد الاحساد الاحساد الاحساد المحسد الاحساد العالم الاحساد العالم الاحساد العالم الاحساد العالم الاحساد العالم الع

المدالاتية في أن الحية لمحال المحدودة المحدودية الشاسة التي الهادالة د المسادة الميداة حيث كالانتي الكاف واقدام الحديثة أ

ال الشفكير في هدا الاغيام منحسط مند مداد معاده المعادة المعاد

وصدق مد عصب «ولا بياسه؛ من روح الله به لا ساس من روح الله لا القرمُ لكافرُون﴾ [يوسف: ٨٧]

وبعودياته ياكوياس للالسيل كالاس

الهوامش

- - ، عميق د محمد عسرة طبعة العاهرة سـ ١٩٩٣م
- ۳ راید از بلید ی فیم داشتها که ایا بلسه فراهم اللید ی بلاد داده بلید بلیدی فراه ۱۳ تا ۱۳ فیم کامردسه ۱۹۹۹م
 - 2 لأميال بدينة حمد . بدي العمام الله عمر ٢٠ ١ ما الما العمامة . 2 محمد عمارة الطبعة يوروث السنة ١٩٨١م
 - (۵)المصدر بناء احلاف ۱۸،۱۷
- ا جيد سافي بيوک تا يجيد ۽ حدا کي ايا الکت و حالات داري
- اعلى شان الداريات الحيي المحايد)» آن الدار المنهدات هو ماله. 1970م -
- ۹ عاد حسال [عب حبري عبد حاص ۲۲ ۲۲ ۲۳ ۲۳ ۲۳ طبعة القاهرة الله ۱۹۸۶م
- اد بند الاستهام الله ما الاستهام الصناع ما الاستهام الاستهام الما المستحدد و تقديم و بعيق الستهام الاستهام الا

```
بوقق لشاوی طعه العاهروسه ۱۹۸۸م

(۱۱) مصدر الماش فی ۲۱۸ م

(۱۲) مصدر الماش فی ۱۰۸ م ۲۵۲ (۲۶۱ ۲۵۳ ۲۵۳ ۲۵۳ الله ۲۵۳ در ۲۵ در ۲۵ در ۲۵ در ۲۵ در ۲۵ در ۲۵
```

المصادر والمراجع

[القدمة] صعة القاهرة سنة ١٩٣٢هم	بن خندوب
	أحمداشوفي
والدي فليو فيو ليوه	Lung
A18814	
[رسانه مؤقم اخامس] هيعة نفاء - سنة ١٩١٧م	حسن البنا:
د داد والتجميع إد يحث مشور بكتاب [يراث الإسلام]_ي	سسيلاد
المالية المراج المالية المبعة بيروت سنة ١٩٧٧م	
a the talk that is a second of the second	د طه خبين
es a service of the s	د عبد لرړاق
4 A 4 4 4 4 4	لسهوري
فليمه علموه سبة ١٩٨٩م	
[وفينية عينز عنينه]، بحث مشوي لكنائية [إسلاميات	
المادر والمحتمد همار والمعادد والموجاء المجاهرة	
.*	

[الذين والدولة في الإسلام]_معملة هيشة قضاء الدولة عدد يونيه سنة ١٩٨٩ د

[عبد الرزاق السنهوري من خلال أوراقه الشخصية] إعداء : د. نادية السهوري ، ود ، توفيق الشاري ، طبعة القاهرة سه ١٨٨٤م .

على عبد الرازق: [الإسلام وأصول الحكم اطبعة اللاهرة سنة ١٩٦٥م.

(الأستاذ الإمام): [لاعدال لكاملة للإمام محمد عدم] در اسة وتُحقيق الم محمد عدم الدالية وتُحقيق الم محمد

 و. معمد همارة : [الذكتور غييد الرزاق السهوري: مداهية الدولة والدية والعيران] طبعة الفاهرة سة ١٩٩٩م

000

المهرس

الصمع	الموضيوع
V	١_طبيعة الملطة ، وأتواعها
14	٢ ـ الحلافة : دولة التوسيات
W	٣_مقاصد الحلاقة الإسلامية
A.A.	٤_م_حاولات التجعيد
In In	٥_[سقاط الحلاقية الإسلامية
24	٦- الإحياء المعاصر للخلالة الإسلامية
07	الهوامش
24	الصادر والمراجع

228614

رقم الإيداع ٢٠٠٥/ ٥٠٠٠

الترقيم الدولي 0-1205-977 - LS.B.N

 في السياسة الإسلامية ، هناك : مقاصد شرعية . ولُظُم مدتية ..

 وإذا كالت الخلافة الإسلامية نظامًا سياسيًا ، يتطور مع الزمان والمكان . . فإن المقاصد الشرعية للخلافة هي تحقيق القر الض الدينية الثلاث :

وحدة الأمة.. يـ وإسلامية القانون.... وتكامل أوطان دار الإسلام..

وإذا كنان الكثيرون يتجدثون اليوم عن تحول العالم إلى
 عقرية صغيرة»، فهل يُعَدّ من «الحيال» إقامة النظام السياسي
 الذي يحول أوطانها إلى «قرية إسلامية» ١٤..

أم أن «الحلال» على الأوروبيين والأمريكيين «حرام» على أمة الإسلام ١٢.

إن تحقيق التكامل في الاقتصاد والتشريع و التعليم . وتفعيل امنظمة الموتمر الإسلامي . يمكن أن يكون االنظام العاصر » للحلافة الإسلامية ، الذي تعود به أمتنا إلى موقع الربادة ، الذي شغلته لأكثر من تلالة عشر قرنا . عندما كانت االعالم الأول ، بن الأع و الحضارات ..

 ولدراسة هذه القطية .. وفتح أبواب الأمل أمام الستقبل الأفضل.. يصدر هذا الكتاب.